

НЕВОЛЬНОЕ ПОСТРИЖЕНИЕ

Архимандрит Макарий (Веретенников)

доктор церковной истории
141300, Россия, Московская обл., г. Сергиев Посад,
Свято-Троицкая Сергиева Лавра
office@lavra.ru

Для цитирования: *Макарий (Веретенников), архим.* Невольное пострижение // Диакрисиc. 2024. № 4 (24). С. 151–174. DOI:10.54700//diakrasis.2024.4.24.006

Аннотация:

УДК 27-1(271.2-726.1)

В статье затрагивается тема практики невольного монашеского пострижения в традиции Государства Российского и Русской Церкви 2 пол. XVII века на примере К. П. Нарышкина (инока Киприана) (1623–1691) и приводятся три документа от 1684–1685 гг. на эту тему: Послание Патриарха Иоакима Ростовскому митрополиту Ионе, Послание Ростовского митрополита Ионы Патриарху Иоакиму и Грамота Патриарха Иоакима Холмогорскому архиепископу Афанасию.

Ключевые слова: царь Алексей Михайлович Романов, царь Феодор Алексеевич Романов, патриарх Иоаким, Иона, митрополит Ростовский, монашеский постриг, русское монашество, история Русской Церкви

Сын Царя Алексея Михайловича отличался слабым здоровьем и после недолгого Царствования, 27 апреля 1682 года, «в четверток Фомины недели в 13 час дни во 2 чети часа преставися благоверный государь Царь и Великий князь Феодор Алексеевич всея Росии»¹. В царской семье было большое сетование о кончине государя. После шести лет царствования Федор Алексеевич (1676–1682) скончался бездетным.

Встал вопрос о престолонаследнике, его преемником был избран царевич Петр Алексеевич². Патриарх Иоаким возвестил, что в результате «единодушного согласия и сердечного единомыслия» Царем избрали Петра (сохранился акт Собора под названием «Воззвание Всероссийского Патриарха Иоакима ко всем государственным чинам и к народу»³). Летопись сообщает, что после Феодора Алексеевича наречен был «на Царство брат его по плоти государь наш царевичь и великий князь Петр Алексеевич на Царство, и благословил его Великий Господин Святейший Иоаким Патриарх Московский и всея Руси с митрополиты, и со архиепископы, и со всем Освященным Собором, и с князи, и з бояры, и с православными христианы за его государьское величество в то же время крест целовали»⁴. В летописи называется возраст нового государя: «по рождении своем бысть 9 лет и 11 месяц»⁵.

Принятое решение о престолонаследии не устроило многих, и поэтому последующие события после кончины Царя Феодора носили бурный характер. Старшим в Царской семье был Иоанн Алексеевич, родившийся от первой жены Царя Алексея, боярыни М. И. Милославской (†1669). Ивану уже было 15 лет, но он был слаб здоровьем. Однако, его интересы активно отстаивали родственники по матери — бояре Милославские. На стороне малолетнего Петра были Патриарх Иоаким, Нарышкины и, прежде всего,

¹ ПСРЛ. Т. 31. М., 1968. С. 186.

² Там же. Т. 31. С. 187. См. также: *Тихомиров М. Н.* Русское летописание. М., 1979. С. 262; *Новиков Н.* Древняя российская вивлиофика. Ч. 11. Изд. 2. М., 1789. С. 211–213.

³ СГГД. Ч. 4. М., 1828. С. 412–413.

⁴ ПСРЛ. Т. 37. Л., 1982. С. 185.

⁵ ПСРЛ. Т. 31. М., 1968. С. 187.

мать Петра, вторая жена Царя Алексея Михайловича, Н. К. Нарышкина⁶. Милославские и с ними дочь царя Алексия, София, вступились за право на трон старшего царевича Иоанна.

На стороне Милославских был воевода стрелецких войск князь И. А. Хованский, поднявший восстание. 15 мая 1682 года «на Московском государстве было смятение»⁷ — читаем в летописи. В Кремль нахлынули стрельцы с оружием, т. к. среди них распространилось мнение, что «Нарышкины удушили царевича Иоанна Алексеевича»⁸. Стрельцы стали искать Нарышкиных в покоях государя, бегали по женской половине дворца. Они также ворвались в палаты Патриарха Иоакима, ища своих врагов, «боярина князь Григорья Григорьевича Ромодановского сыскали у Патриарха и, выветчи перед приказом на площадь, изрубили бердыши и искололи копья»⁹. На глазах царской семьи они расправились с боярином Артамоном Матвеевым и дядей Петра, Иваном Нарышкиным.

Иначе сложилась судьба Кирилла Полуектовича Нарышкина, отца царицы Наталии Кирилловны, тестя царя Алексея Михайловича. 18 мая царевна София Алексеевна упрашивала стрельцов о сохранении ему жизни. Жизнь ему была сохранена, но в тот же день «боярин Кирила Полуехтович пострижен в Чюдове монастыре, во иноцех имя ему Киприян»¹⁰. Постригал боярина Чудовский архимандрит Адриан (1678–1686), будущий патриарх (1690–1700). Во время Чина пострижения постригающий вопрошает постригаемого: «Вольным ли своим разумом, и вольною ли своею волею, приступаеши ко Господу?». Боярин, переживший потерю своих сыновей и сам испытавший угрозу стрелецкой расправы над собой¹¹, думается

⁶ Анализ летописных источников и свидетельств современников об избрании на Царство Петра см.: *Богданов А. П.* Летописные известия о смерти Федора и воцарении Петра Алексеевича // *Летописи и хроники.* 1980 г. В. Н. Татищев и изучение русского летописания. М., 1981. С. 197–206.

⁷ ПСРЛ. Т. 31. М., 1968. С. 174.

⁸ Там же; *Памятники литературы Древней Руси. XVII век. Кн. 2.* М., 1989. С. 524–525.

⁹ ПСРЛ. Т. 31. М., 1968. С. 174.

¹⁰ Там же. С. 175.

¹¹ Нарышкин, Кирилл Полуектович // *Русский биографический словарь.* Т. 11. Нааке-Накенский–Николай Николаевич Старший. СПб., 1914. С. 90.

очень искренно произнес: «Ей, Богу содействующу, честный отче». Затем новопостриженного монаха отправили «в ссылку на Белоозеро в монастырь х Кирилу, Белозерскому чудотворцу»¹².

Но позднее, когда опасность миновала, монах Киприан стал тяготиться своим монашеским званием¹³. Патриарх Иоаким пишет Ростовскому владыке грамоту 1 ноября 1684 года о нем. После пострижения он находился в Кирилло-Белозерском монастыре, затем в Спасском в Ярославле и в Троице-Сергиевом монастырях. Предстоятель Церкви пишет, как в мае 1682 года, по просьбе царицы-матери, ее отец-боярин Кирилл Полиевктович Нарышкин «ради его желанного прошения о животе от паругательных смерти свободися пострижением и облечением образа святаго в монашество»¹⁴. Патриарх подчеркивает, что о его пострижении известно не только у нас в стране, но также и в иных государствах. Однако теперь, когда опасность для жизни миновала, настроение постриженного резко изменилось. Патриарх так характеризует-описывает поведение боярина-монаха: «И ныне он, Киприан, не воздав благодарения Богу за то, что свободил его от лютыя смерти ради монашеского <...> жития и облещися сподобил во образ монашеский, поверже ругательне и без всякого стыда и в христианском благочестивом народе зазоре¹⁵, с женою своею живет и снеди мясныя яст»¹⁶. К патриарху обращались различные просители, ходатайствовавшие о нем, говоря, что боярину надо быть при дворе и при государе. Жена во всем поддерживает постриженного ранее своего мужа, но в народе такое его поведение вызвало большой соблазн. Поэтому патриарх просит иерарха поискать исторических примеров, чтобы иметь представление, как поступить в подобном случае.

¹² ПСРЛ. Т. 31. М., 1968. С. 175.

¹³ См.: Нарышкин Кирилл Полуектович // РБС. Т. 11. Нааке-Накенский-Николай Николаевич Старший. СПб., 1914. С. 89–90.

¹⁴ *Лествицын В.* Переписка Патриарха Иоакима с митрополитом Ионою Сысовичем // Ярославские губернские ведомости. Ярославль, 1873. № 10. С. 52.

¹⁵ Зазор — позор, бесчестье, стыд (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 5. М., 1978. С. 198).

¹⁶ *Лествицын В.* Переписка Патриарха Иоакима с митрополитом Ионою Сысовичем // Ярославские губернские ведомости. Ярославль, 1873. № 10. С. 52.

«И в он же час сие тебе прилучится, без всякаго замедления тщательно, что ему сотворити: тако ли его оставити или разрешити <...> о всем сем нашей мерности твоя святыня, написав известно, послѣ скоро за подписанием руки своей»¹⁷ — пишет он.

В ответ старец-иерарх написал Патриарху грамоту, в которой он, прежде всего, указывает на пример своего предшественника — Ростовского митрополита Филарета (1606–1619), позднее ставшего Патриархом (1619–1633). Он, будучи боярином, был пострижен в монашество по указанию царя Бориса Годунова. По возвращении из ссылки он, однако, сохранил свое монашество и соответствующий образ жизни, как и супруга его, ставшая инокиней Марфой (†1631). Ростовский владыка Иона пишет Патриарху: «...образец тому не далече <...> благоговейное житие государя Пресвятейшаго Филарета, Патриарха Московского и всея России, и мирскаго бытия добромысленныя сожительницы его»¹⁸. Далее автор приводит пример из жития свт. Николая Мирликийского, когда некоторый военачальник, попав в плен, дает обет стать монахом при освобождении. Но, будучи освобожден предстательством Чудотворца Николая, он забыл про свой обет «и паки пленен бысть». По втором освобождении он даже «в дом свой не вниде, но бысть монах и до скончания своего во благочестии поживе»¹⁹. Затем автор приводит канонические правила о ненарушимости монашеского обета.

С подобным же вопросом о тяготящемся своим монашеским званием боярине Патриарх обращался и к архиепископу Холмогорскому Афанасию (1682–1702)²⁰. Грамота Патриарха Иоакима Холмогорскому владыке написана спустя неделю после грамоты, адресованной Ростовскому митрополиту Ионе. Ответ иерарха остался неопубликован, но у В. Верюжского имеется подробный разбор ее содержания. «Патриарх был поставлен в затруднительное

¹⁷ *Лествицын В.* Переписка Патриарха Иоакима с митрополитом Ионою Сысовичем//Ярославские губернские ведомости. Ярославль, 1873. № 10. С. 53.

¹⁸ Там же. С. 63.

¹⁹ Там же.

²⁰ *Бурцев Е.* Из документов архангельской духовной семинарии. М., 1900. С. 7–10; *Булатов В. Н.* Архиепископ Афанасий Холмогорский. Муж слова и разума. Изд. 2. Архангельск, 2014. С. 292–295.

положение. В виду большого соблазна, он запретил пока Киприану входить в церковь и “общатися со христианы”²¹. Вскоре иерарх написал грамоту-ответ: «Еже обретох <...> во святых Отец правилах, и летописных писаниих и отеческих повестях в таковых случаях, написах нынешняго 193 года ноемвриа в <...> день за моею, богомольца твоего, рукою <...> ко общему созиданию святых Церкви и во еще преданию отеческому сохранену быти»²². Владыка Афанасий в ответе приводит ссылки на канонические правила по данному поводу. Как полагает В. Верюжский, приведенные владыкой «соборные и святоотеческие правила безусловно запрещают оставлять монашеский сан, приказывают даже силою возвращать в монастырь оставивших его и предают нарушителей монашеских обетов церковному отлучению»²³. Со ссылкой на Степенную книгу владыка Афанасий приводит различные примеры пострижения князей из русской истории, «однако, последние не оставляли монашеского сана»²⁴ — замечает он. Господь имеет промысление о спасении каждого человека, Он есть «всех благих вина и спасению нашему главизна и ими же весть судьбами Сам строит всяческая, приводя нас ко спасению и неволею, якоже глаголет царственный пророк Давид: *посещу жезлом беззакония их и ранами неправды их, милость же Мою не разорю от них* [Пс. 88, 33]; и божественный Апостол Павел вещает, к Евреем пиша, сице, глаголя: *его же любит Господь, того и наказует, бьет же всякого сына его же приемлет* [Евр. 12, 6]... Зри ми, колико Своею благостынею Бог и неволею спасает»²⁵. Он также приводит примеры из «Хронографа», «Пролога» и других книг, когда оставивших монашество постигла несчастная участь. «Разумейте-же Писание и убойтесь, иже на таковую погибель душевную от сатаны нудими, или соделавшии уцеломудритесь и плачите и рыдайте, кайтесь еже соделасте,

²¹ Верюжский В. Афанасий, архиепископ Холмогорский. Его жизнь и труды в связи с историей Холмогорской епархии за первые 20 лет ее существования и вообще Русской Церкви в конце XVII века. СПб., 1908. С. 493.

²² Там же.

²³ Там же. С. 494.

²⁴ Там же.

²⁵ Там же.

зазрите своему безумию: иже бо ныне не хочет славы, в будущем веце возвеличится о Христе Иисусе Господе нашем, Ему же слава ныне и присно и во веки веков»²⁶. Отмечает автор ответа и практический аспект, т. е. необходимость избежания создания прецедента: «Аще ли нынешнему попустить, от чего Бог сохрани, то и многи извет приимут, их же не даждь Боже ни слышати»²⁷. Можно сказать, что мысль, выраженная в послании о Промысле Божиим и «спасении неволею» очень интересна. Возможно, подобные запросы Патриарх направил и другим архиереям Русской Церкви, грамоты его практически идентичны.

Принятие монашества спасло жизнь К. Нарышкину в 1682 году, но быть в последующее время монахом ему стало в тягость. Поэтому в марте 1690 года, когда Патриарх Иоаким был уже при смерти, он обратился к нему с просьбой о прощении за то, что он отрубил монашество. «Прииде благородный боярин, именем Кирил, царев сый сродник и той <...> прошаше прощения и разрешения о неволею наложением на нем монашеском одеянии, его же самовластнее он отложи, и сего ради бяше на нем яко не сам управльшеся запрещение. Видев же Святейший Иоаким Патриарх и сего умиление пришедша и припадша к нему, прости его и подаде ему разрешение и благословение христианства и сожителства и супружнаго подаде же благословение и всему дому его о Христе»²⁸.

В истории известны определенные политические и другие причины принятия монашества²⁹, что в последующее время мог-

²⁶ *Верюжский В.* Афанасий, архиепископ Холмогорский. Его жизнь и труды в связи с историей Холмогорской епархии за первые 20 лет ее существования и вообще Русской Церкви в конце XVII века. СПб., 1908. С. 495.

²⁷ Там же.

²⁸ *Барсуков Н.* Житие и завещание Святейшего Патриарха Московского Иоакима. СПб., 1879. С. 64–65. Подробнее об этом см.: *Верюжский В.* Афанасий, архиепископ Холмогорский. Его жизнь и труды в связи с историей Холмогорской епархии за первые 20 лет ее существования и вообще Русской Церкви в конце XVII века. Церковно-исторический очерк. СПб., 1908. С. 492–495.

²⁹ *Макарий, архимандрит.* Принятие монашества. Некоторые исторические аспекты // Альфа и Омега. М., 2010. № 3 (59). С. 94–102; *Он же.* Христианское благочестие: история и традиции. М., 2019. С. 246–264.

ло нарушаться³⁰. Но случай с боярином К. Нарышкиным является наиболее известным в силу его высокопоставленности. Патриарх Иоаким обращался за советом к архиереям по важным вопросам, и их ответы формируют подход-ответ на поставленный им вопрос и являются весьма поучительными.

Ниже прилагаются грамоты, связанные с вопросом монашества К. Нарышкина.

**Послание Патриарха Иоакима
Ростовскому митрополиту Ионе
о К. П. Нарышкине, который тяготится
своими монашескими обетами
(1 ноября. 1684 г.)**

Иоаким, милостию Божиею Патриарх Царствующаго великого града Москвы и всеа Росии о Святем Дусе сыну и сослужителю нашея мерности³¹, Преосвященному Ионе, митрополиту Ростовскому и Ярославскому, архипастырское благословение.

Божественный, богоизбранный сосуд, учитель вселенныя всяя, св[ятый] Павел Апостол непрестанно нашим ушесам возглашает сице³²: *предание сохрани* (1 Тим. 6, 20). Твоя же святыня вещь, яко благодатию Всетворца нашего Бога предадеся нашей мерности Церковь Божия, да в ней вся богопреданныя честны и христианския обычаи, святыми Апостолы и богоносными Отцы утвержденныя, храним крепце. Ради же привходящих во Церковь святую

³⁰ В 1654 году на Руси получила распространение эпидемия. Во время разразившегося бедствия жены и мужья могли по взаимному согласию принимать монашество, но, пережив эпидемию, они продолжали семейную жизнь, что вызвало большое огорчение у царя Алексея Михайловича, когда он об этом узнал (*Брикнер А. Г. Чума в Москве в 1654 году // Исторический вестник. СПб., 1884. № 4. С. 12*).

³¹ Мерность наша — этикетное *выражение смирения, характерное для высшей иерархии Церкви* (Словарь русского языка X–XVII вв. Вып. 9. М., 1982. С. 103).

³² Сице — так, таким образом (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 24. М., 2000. С. 160).

неправильных³³ новостей и порок Церкви непорочней злом бо наводящих правил, от Отец святых на кое дело не обретающихся, повелесе в Церкви святей ради общаго христианскаго благочестия общим советом во первых чрез нашу мерность с вашею святынею управлять. И от чесого бывают нововведенныя соблазны во благочестивых христианах и богопреданным чином церковным пороки, таковыя дела истребляти, чтобы Церковь Божия во благочестии суща новостей неправильных на соблазн православным христианом отнюдь не являла. И о том управлении церковном, что архиереом ради согласия и совета на Собор приходити приключаящихся ради вин³⁴ святыми Отцы и правила положишася.

Сего ради наша мерность в сем вашей святыни вину писания сего объявляю. Мимомедшаго убо лета 1682 в месяце мае, егда за грехи наша попущением Божиим, гнев Его праведны излияся и бысть смущение и мятеж велии в Царствующем граде Москве, яко мнози и благороднии, великия люди смерти лютыя подъяша. И тогда три дни непрестанно на таковую же прелютую и наругательную³⁵ смерть множество народа искаша боярина Кирилла Полиектовича Нарышкина, иже есть отец благоверныя Царицы и Великия княгини Наталии Кирилловны. Но благодатию и милосердием Всещедраго Бога, ради превеликих слез и премногаго прощения доброжеланныя его дщери, благоверныя Царицы, и ради его желаннаго прощения о животе от наругательныя смерти свободися пострижением и облечением образа святого в монашество. Ибо тогда в монастыре Чудове во храме Господни по чину святыя Церкви, при всей братии и при многом тамо народе пострижесе, молитвословием чинным чрез архимандрита того монастыря и обеты своя предлагал изрядно и именован бысть Киприан. После пострижения вскоре послан бысть в Кириллов монастырь на Бело-Езеро и тамо жил

³³ Неправедный — незаконный, противозаконный (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 11. М., 1986. С. 240).

³⁴ Вина — причина (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 2. М., 1975. С. 178).

³⁵ Наругательный — имеющий целью обесчестить, надругаться (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 10. М., 1983. С. 233).

в монастыре и ходил во святом одеянии том. И после того жил во граде Ярославле в монастыре Спасском, тако ж и в Троицком-Сергиеве монастыре был немалое время все монахом. И то его пострижение не токмо Московское государство весть, но инья окрестныя государства. И ныне он, Киприан, не воздав благодарения Богу за то, что свободил его от лютыя смерти ради монашеского к тому жития и облещися сподобил во образ монашеский, поверже ругательне и без всякого стыда и в христианском благочестивом народе зазора³⁶, с женою своею живет и снеди мясныя яст. К сему же еще чрез многия мольбы просят нашу мерность, дабы ему, бышу в чину монашества, паки жити в прежнем мирском чину при царском величестве в болярех и на то дати бы ему наше благословение и разрешение. Вины же нам предлагают, яко он не благою совестью и не своею волею, но от смерти напрасныя³⁷ свободы улучая пострижесе.

Жена же его сущая сожительствовати ему усильствует³⁸ и без мужа жити не хочет, приводяще же и заповеданныя словеса: муж жены и жена мужа, аще благоволит жити, *да не оставляет* (1 Кор. 7, 13). И у нас в таковых случаях правил, чтобы таковое дело попусти-ти, не обретесе. Зазор же ныне в Церковь святую вниде, что он образ монашества сам поверже и живет з женою, яко мирянин и мирския снеди и мясныя яст. И ради народнаго соблазна и по великим прошениям ему, Киприану, решения, благословения не подахом и указа не творим доселе, ждуще в том совета вашего, в церковь же святую входа и общития³⁹ со христианы возбранихом. Темже твоя святыня да потщится о сем и где-либо кто в таковых случаях правила обрете или бытие летописное чита сему подобное, да напишеша и что о том учинити совет твой чрез писание да предложиши нам. Писание бо вещает, яко *во мнозе совете спасение* (Притч. 11, 14),

³⁶ Зазор — позор, порицание, осуждение (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 5. М., 1978. С. 198).

³⁷ Напрасная — скорая, внезапная, безвременная смерть (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 10. М., 1989. С. 195).

³⁸ Усильствовать — трудиться (*Старчевский А. В.* Словарь древнего славянского языка. СПб., 1899. С. 890), стараться, стремиться.

³⁹ Общитие — от общитися, т. е. иметь общение (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 12. М., 1987. С. 198).

такожде и Церкви святей и всему христианству многим и общим советом спасение и преданию отеческому сохранение да будет. И в он же час сие тебе вручится, без всякаго замедления тщательно, что ему сотворити: тако ли его оставити или разрешити. Чем о всем сем нашей мерности твоя святыня написав известно, посли скоро за подписанием руки своей.

Писася в Царствующем граде Москве 7193 лета, от Воплощения же Единородного Слова Божия 1684 ноемврия месяца 1 дня⁴⁰.

**Послание Ростовского митрополита Ионы
Святейшему Патриарху Иоакиму
в ответ на его запрос о К. П. Нарышкине,
тяготящимся данными ранее монашескими обетами
(1685 г.)⁴¹**

Великому господину отцу нашему и государю Святейшему Иоакиму, Патриарху Московскому и всеа Росии, сын твой и богомолец Иона, митрополит Ростовский, Бога молит и челом бьет. В нынешнем, Великий господин, во 193-м году ноября в 22 день прислана в Ростов твоя, великаго господина, отца нашего и государя Святейшаго Иоакима, Патриарха Московскаго и всеа Росии, грамота ко мне, богомолцу твоему, за приписью⁴² диака Ивана Калитина. А в грамоте написано: Божественный, богоизбранный сосуд, учитель вселенных вся святыи Павел апостол непрестанно нашим ушесам возглашает сице: *предание сохрани* (1 Тим. 6, 20) и прочая, якоже писано во грамоте. И потом: неполезно зрети, еже верху Божия Церкви повредися крест, непотребно слышать: *сниди со креста* (Мф. 27, 40),

⁴⁰ *Лествицын В.* Переписка Патриарха Иоакима с митрополитом Ионою Сысоевичем // Ярославские губернские ведомости. № 10. Ярославль, 1873. С. 52–53.

⁴¹ Запрос Патриарха Иоакима был доставлен в Ростов 22 ноября, т. е. через три недели после его написания, поэтому ответ митрополита Ионы можно датировать началом 1685 года.

⁴² Припись — добавочная подпись, скрепляющая документ (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 19. М., 1994. С. 248).

неприятно же и се, яко во церкви велиар безстудствует⁴³. Глаголет бо премудрый Соломон, в сей Церкви Божии паче всех человек Царь честнейший и пророк мудрейший: яко тщася и безуспешная человеческая дела же и тщательства⁴⁴ елика человеческая, ниже бо имать кто рещи, пользу кую с нию привешенную, аже человецы при земле плезуще⁴⁵ и телесы и душами совершити тщатся⁴⁶, привременными⁴⁷ убо побеждени суеты, вышше же звезд добрым души оком, ниже яко любо взирати хотяще и потирается⁴⁸ человекъ живот день из дне и часов и лет обходы⁴⁹, солнца же течения определенная, овем⁵⁰ убо прибывающим, овем же обходящим. Уподобися же вещь потоков преходу в неизмеримую и морскую впадающих глубину с молвою многою. Кто есть сей тако возлюбив при земли тлю⁵¹ и погибель, возненавидев же вечность при Бозе на Небесех, ссылая святых Отец на правила: иже бывши в супружестве не отпускает к чернечеству, яко не свободен един от единого, то несть тако истинно, ныне нововводно⁵² есть, смерть бо животу несогласна есть. Но радуется древний прелестник змии о вечном житии человеческом, лежит при стопах человеческих, готовит яд свой, еже бы ему ухапiti⁵³

⁴³ Бесстудствовать — проявлять бесстыдство (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 5. М., 1975. С. 174).

⁴⁴ Тщательство — старание, усердие (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 30. М., 2015. С. 241).

⁴⁵ Плзати — ползати (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 15. М., 1989. С. 83).

⁴⁶ Тщатися — спешить (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 30. М.; СПб., 2015. С. 241).

⁴⁷ Привременный — временный, преходящий (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 19. М., 1994. С. 123).

⁴⁸ Потиратися — тереть, потирать самого себя (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 17. М., 1991. С. 294).

⁴⁹ Обход — время совершения кругового движения, период (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 12. М., 1987. С. 185).

⁵⁰ Овий — некий (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 12. М., 1987. С. 230).

⁵¹ Тля — гниение, разложение (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 29. М., 2011. С. 373).

⁵² Нововводный — недавно введенный (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 11. М., 1986. С. 396).

⁵³ Ухапiti — уязвить, ужалить (*Дьяченко Г., свящ.* Полный церковно-славянский словарь. М., 1900. С. 769).

таковым убо прилогом⁵⁴ злоначальника прельстившася человека и Содетелевы заповеди не сохраниша и обнажишася⁵⁵ благодати и к Богу дерзновение извлекшаго и покрывшася злобнаго жития стропотостию⁵⁶. Сие бо листове смокви (Быт. 3, 7) и одеяшася мертвостию, сии речь смертию и дебелостию⁵⁷ плоти, сие бо мертвосных⁵⁸ кож одеяние и рая по Божиему праведносудству бывша изгнана (Быт. 3, 21, 23) и смертию осужденнаго и тли подручнаго. Не презре милостив, еже быти давый и еже благо быти даровавыи, но многим первее наказовав и ко обращению звав стенанием и трепетом, водным потоком и всего рода мало не всегубительством, слиянием и разделением язык, ангелов настоятельством, градов сожением, образными Богоявленми, ратми и победами одолени и знаменми и чюдесы и разньственными силами, законы, пророки, ими же тщимое бе греха разорение. Много убо разлиывшагося и порабоцшагося человека и всяк вид злобы пригромаждшаго животу и кое же благо быти человека восход, понеже⁵⁹ *грехом смерть в мир вниде* (Рим. 5, 12), яко же зверь некии дивии и безкротосныи, человекъ губя живот. Подобаше же избавити будущу безгрешну быти и не смерти грехом повинну, еще же укрепитись и возновитись⁶⁰ естеству делом руководством и научитись пути добродетельному, тли убо отводящу и к жизни вечной наставляющу, да велика о том пучина человеколюбия покажется. Сам бо Содетель и Господь за свойственное здание⁶¹

⁵⁴ Прилог — умысел, козни (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 19. М., 1994. С. 204).

⁵⁵ Обнажитися — лишиться (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 12. М., 1987. С. 101).

⁵⁶ Стръпът = стропот — несчастье (*Срезневский И. И.* Материалы для Словаря древнерусского языка по письменным памятникам. Т. 3. СПб., 1903. Стб. 563).

⁵⁷ Дебелость — тучность, полнота (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 4. М., 1977. С. 196).

⁵⁸ Мертвость — тленность, смертность (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 9. М., 1982. С. 106).

⁵⁹ Понеже — так как, потому что (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 17. М., 1991. С. 50).

⁶⁰ Возновитися — быть обновленным, восстановленным (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 2. М., 1975. С. 301).

⁶¹ Здание — творение (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 5. М., 1978. С. 361).

восприемлет борьбу и делом учитель бывает и понеже Божества надежду враг льстит человека, плоти прилогом⁶² льстится и покажется купно благое и мудрое, праведное и возможное Божие благое. Убо яко не презре свойственного⁶³ здания, но утробствовася о мне падшем и руку подаде праведное, яко человеку победившуся, не инаго творит победити мучителя, ниже нуждею и искищает человека смерти, но его же древле грехом поработи смерть, сего благ и праведен победителя паки сотвори и подобным подобное воспасе, еже недоуменно решение благолепотственнейшее⁶⁴.

Благоволением Превечнаго и Премилостиваго Бога и Единороднаго Его Сына Господа нашего Иисуса Христа и содействием Пресвятаго Духа от премирных вышних сил архипастырь святой Божии Церкви ангел мирный, верный хранитель душам и телесем человеческим, премудрый Предтеча, в нынешнем ко благочестию руководительный вождь, в будущем ко Царствию Небесному. Ты, великий господин, пресвятейши кир Иоаким Патриарх Царствующаго великаго града Москвы и всеа Росии, благословил есть Премилостивый Бог пресвятое твое имя над душами и телесы сынов человеческих, занеже⁶⁵ прирожден еси в первородство и в начало святых Божии Церкви и наречен еси Высочайша Архипастырь всеа Росии. Как твое архипастырское будет изволение о нынешней нововводной, еже в Церковь Божию прелесть непотребная нигде никогда же в православном христианстве слышана: иже от чернечества отступати и к жене приступати и яди мясныя ясти по прежнему. И сия прелесть Богу не угодная вселится во святую Церковь Божию и православную веру христианскую, и тогда ненавистник рода человеческа будет умножати и вкореняти в сердца человеческа. И тогда от сего пьянства мнози будут растлеваться от сынов человеческих, а будут ссылатися на такое бестрашное

⁶² Прилог — излишество (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 19. М., 1994. С. 204).

⁶³ Свойственный — родственный, близкий (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 23. М., 1996. С. 192).

⁶⁴ Благолепотный = благолепный, т. е. великолепный, благопристойный (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 1. М., 1975. С. 204).

⁶⁵ Занеже — так как (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 5. М., 1978. С. 250).

начинание, и сего ради молю твое архипаство: не прогневайся на мя смиренного, не в указ реку, но от желанія душевнаго и сердечнаго о вещи сей нововводной и душепагубной.

Потребно есть просити и молити у Премилостиваго Бога и у Пресвятыя Владычицы Богородицы, дабы не оставила нас в погубельной сей прелести погибнути. Превечное Слово, Сын Отца Небеснаго, в худость естества нашего облечеса, дабы примирити небо з землю, тварь с Творцем, раба с Господем, человека с Богом. *Верен Господь в словесех Своих и преподобен во всех делех Своих* (Пс. 144, 13). Сего ради, надежду возложив по неложному⁶⁶ Его словеси, потребно тебе, отцу нашему и государю Пресвятейшему Иоакиму Патриарху, подвигнутися на молитву, зане⁶⁷ делающему благое, дается мзда не *по благодати, но по долгу* (Рим. 4, 4), да и мы убозии должествуем пред Господем молитися. Надеемся же и мы, смиреннии, на тебя отца своего, яко на тверда тщателя⁶⁸, на крепка постника, на прилежна молитвенника, а прилежная молитва и твердь небесную проторгает⁶⁹ и при Бозе пребывает и Бога должна сотворяет. Чрез твои отеческия молитвы и тех, которыя в прелестех тех ныне пребывают, силен Бог немощь их в силе утвердити (2 Кор. 12, 9, 10), точию любовь отеческую к ним показати: Божественный промысл творити ко спасению душам их во благоприменне⁷⁰ и безвременне просити и молити, Царствие Небесное возвещая и мучение вечное показати.

Еще же претити⁷¹, а в прещении образец тому не далече: показати благоговейное житие государя Пресвятейшаго Филарета, Патриарха Московскаго и всеа Росии, и мирскаго бытия

⁶⁶ Неложный — истинный, правдивый (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 11. М., 1986. С. 164).

⁶⁷ Зане — потому что, так как (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 5. М., 1978. С. 250).

⁶⁸ Тщатель — усердный, трудолюбивый человек (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 30. М.; СПб., 2015. С. 240).

⁶⁹ Проторгнути — разрывать (Словарь русского языка XI–XVII вв. М., 1995. Вып. 20. С. 266).

⁷⁰ Благоприменный — легко изменяющийся (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 1. М., 1975. С. 211).

⁷¹ Претити — увещать (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 19. М., 1994. С. 68).

добромысленныя сожительницы его. Како они не порадовались жизни маловременной, не менили тленнаго на нетленное (1 Кор. 15, 53) и часоваго на вечное, показали доброе изволение и совершили свое течение православнаго христианства во благочестии.

И во истории святаго отца Николая пишет о Петре военачальнице: како он в плене и во узах обещася монахом быти и святым Николаем свободися, а по свободе обещание свое забы и паки пленен бысть. Тогда вспомянув грех свой, еже обещася, начат призывать того же святаго отца Николая и праведнаго Симеона-Богоприимца, дабы ему от настоящих бед избавитися и за их богоносных отец предстательством той военачальник свободися уз и темницы. К тому уже по освобождении не приложи⁷², еже обещание свое забыть, ни в дом свой не вниде, но бысть монах и до скончания своего во благочестии поживе⁷³. А в правилех святых отец, глава 13 Четвертаго Вселенскаго собора правило 7-е, лист 96, напечатано: «Причетник или мних в воинство или в который сан от своего изступив, проклят. Толкование: Аще котории мниси или причетницы неции церковнии: мниси убо оставльше монастырь или причетницы причет и ризы изменше, в воинский чин внидут или мирский сан примут и не покаются ни обратятся ни восхотят взяти своего образа, его же прежде Бога ради изволиша, да будут прокляти. Подобно же сему правилу повелевает и осмая заповедь новая Царя Леона Философа, не прощаючи мнихом мирскаго образа, на ся паки взимати⁷⁴, аще и 11 заповедь повелевает в 62 главе лежащи первыя брани четвертых царских книг и сему правилу ино ведати противитися⁷⁵. Того же Вселенскаго собора правило 16, лист 100: «Черноризцы и черноризицы да не женятся ни посягают⁷⁶,

⁷² Приложить — заставить приобщиться к чему-либо (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 19. М., 1994. С. 206).

⁷³ Митрополит Иона пересказал обстоятельства из жизни прп. Петра Афонского († 734 пам. 12 июня), см.: Пролог. Кн. 2. М., 2003. Л. 225 об. — 227.

⁷⁴ Взимать — принимать (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 2. М., 1975. С. 154).

⁷⁵ Кормчая (Номоканонъ). Отпечатана с подлинника Патриарха Иосифа. Репринтное издание. СПб., 1997. С. 325.

⁷⁶ Посягать — выходить замуж, покушаться на что-либо (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 17. М., 1991. С. 277).

понеже аще то сотворят, будут отлучени. Толкование: Черноризец или черноризица, единою обещавшись Богови работати, в чистоте и в девстве, вся дни живота своего и аще потом отпадут, обещание свое отвергше, рекше или черноризец оженится или черноризица посягнет, отлучению да будут повинни. Правило же 60 Великаго Василия таковым прелюбодейническое запрещение дати повелевает»⁷⁷. Глава 42, в свитке новых заповедей Иустиниана Царя, заповедь 87-я, лист 333: «Всею же единою отрицаем не сотворити пакости образу монашескому ни черноризцу, ни черноризице, ни постнице никим-любо образом не поругатися царскому строению. Се же, аще кто дерзнет сотворити, телесную подимет муку и в заточение предан будет»⁷⁸. Глава 58 святаго Никифора, Константина града исповедника и иже с ним святых отец правило 10-е, лист 597: «Отложившаго инока образ и паки обратившася подобает паки облещи того во иноческое одеяние, кроме иных счиненных⁷⁹ молитв»⁸⁰. Того же святаго Никифора правило 15, лист 597 на обороте: «Иноческим оболкся образом страхом воинства или иным неким коварством, яко же некого посмеявася и сего по прещению нужди и лицемеруя отложив на четьредесять, запрещение приемлет и тако ко святому приступает приобщению»⁸¹. Того же святаго Никифора правило 21: «Аще инок образ святыи отложив и мясо яст и жену поймет, подобает не обращающагося таковаго анафеме предати и без воли во иноческая облещи и в монастыри затворити»⁸². Глава 62-я святаго и Великаго Василия в запрещении иноком 60: «Аще кто влагает себе во ино дело, не повелен быв, да будет без благословения».

И о том, что ты, великий господин, отец наш и государь, Святейший Иоаким, Патриарх Московский и всеа России, изволишь

⁷⁷ Кормчая (Номоканонъ). Отпечатана с подлинника Патриарха Иосифа. Репринтное издание. СПб., 1997. С. 333.

⁷⁸ Там же. С. 801.

⁷⁹ Счинение — составление (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 29. М., 2011. С. 117).

⁸⁰ Кормчая (Номоканонъ). Отпечатана с подлинника Патриарха Иосифа. Репринтное издание. СПб., 1997. С. 1309.

⁸¹ Там же. С. 1310.

⁸² Там же. С. 1311.

и весь Освященный Собор и яз богомолец твой всему Освященному Собору согласую⁸³ и последствую⁸⁴.

**Грамота Патриарха Иоакима
Холмогорскому архиепископу Афанасию
о боярине-монахе Киприане,
который оставил монашество
(8 ноября. 1684 г.)**

Иоаким, милостию Божиею Патриарх Царствующаго великаго града Москвы и всеа России. О Святей Дусе сыну и сослужителю нашея мерности Преосвященному Афонасию, архиепископу Колмогорскому и Важескому, архипастырское благословение.

Божественный богоизбранный сосуд учитель вселенныя всеа святыи Павел Апостол непрестанно нашим ушесам возглашает сице: *Предание сохрани* (1 Тим. 6, 20). Твоя же святыня вещь, яко благодатию Всетворца нашего Бога предадеся нашей мерности Церковь Божия, да в ней вся богопреданная чины и христианския обячай святыми Апостолы и святыми Отцы утвержденных хранить крепче. Ради же привходящих в церковь святыю неправильных новостей, и пороки Церкви непорочней, чем либо наводящих, и решений правильных⁸⁵ от Отец святых, на кое дело не обретающихся, повелесе в Церкви святей ради общаго христианскаго благочестия общим советом во первых чрез нашу мерность с вашею святынею управлять. И от чесога бывают нововведенныя соблазны во благочестивых христианех, и богопреданным чином церковным пороки, таковыя дела истребляти, чтобы Церковь Божия во благочестии сущи, новостей неправильных на соблазн православных христиан отнюд не являла. И о том управлении церковном, что

⁸³ Согласовати — придерживаться одного мнения о чем-либо (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 26. М., 2002. С. 74).

⁸⁴ *Лествицын В.* Переписка Патриарха Иоакима с митрополитом Ионою Сысоевичем // Ярославские губернские ведомости. Ярославль, 1873. № 12. С. 62–63.

⁸⁵ Правильный — сообразный с церковными правилами-канонами (Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 18. М., 1992. С. 108).

архиереом ради согласия и совета на Собор приходити приключаются ради вин, святыми Отцы и правила изложишася.

Сего ради наша мерность в сем вашей святыни вину писания сего объявляю: мимошедшаго убо лета 7190-го в месяце майи, егда за грехи наша попущением Божиим гнев его праведный излился и бысть смущение и мятеж велий в Царствующем граде Москве, яко мнози и благороднии великия люди смерти лютыя подьяша. И тогда три дни непрестанно на таковую же прелютую и на ругательную смерть множество народа искаша болярина Кирилла Поуевктовича Нарышкина, иже есть отец благоверныя Царицы и великия княгини Наталии Кирилловны. Но благодатию и милосердием Всещедраго Бога ради превеликих слез, и премногого прошения доброжеланныя его дщери благоверныя царицы, и ради его желаннаго прошения о животе, от нругателныя смерти свободися пострижением и облачением образа святаго в монашество. Ибо тогда в монастыре Чудове во храме Господни по чину святыя Церкви, при всей братии и при многом тамо народе пострижеся молитвословием чинным, чрез архимандрита того монастыря и обеты своя предлагал изрядно и имянован бысть Киприан. И после пострижения вскоре послан бысть в Кириллов монастырь на Белоозеро и тамо жил в монашестве, и ходил во святом одеянии том. И после того жил во граде Ярославле в монастыре Спасском, такоже и в Троицком Сергиеве монастыре был немалое время все монахом. И то его пострижение не токмо Московское государство вестъ, но иныя окрестныя царства.

Ныне он Киприан, не воздав благодарения Богу за то, что свободил его от лютыя смерти, ради монашескаго к тому жития и облещися сподобил в образ монашеский по преданному Церкви святыя чину, о спасении души своея вознераде. И сам самоволно образ монашеский поверже ругательно, и без всякаго стыда, и в христианском благочестивом народе зазора, з женою своею живет и снеди мясныя ест. К сему же еще чрез многия молбы просят нашу мерность, дабы ему, бывшу в чину монашества, паки жити в прежнем мирском чину при царском величестве в болярех, и на то дати бы ему наше благословение и разрешение. Вины же нам предлагает, яко он не благою совестью и не своею волею, но от смерти напрасныя свободы улущая пострижеся.

Жена же его сущая сожительствовати ему усильствуует, и без мужа жити не хочет, приводяще же и заповеданныя словеса: муж жене, и жена мужа, аще благоволит жити, да не оставляет. И у нас в таковых случаях правил, чтобы таковое дело попустити, не обретесе. Зазор же ныне в Церковь святую вниде, что он образ монашества сам поверже и живет з женою яко мирянин, и мирския снеди мясныя яст. И ради народнаго соблазна, и по великим прошениям ему Киприану решения благословения не подахом, и указа не творим доселе, ждуще в том совета вашего, в церковь же святую входа и общитися со христианы возбранихом. Тем же твоя святыня да потщится о сем и где либо кто в таковых случаях правила обрете, или бытие летописное читал сему подобное да напишешши, и что о том учинити совет твой чрез писание да предложиши нам. Писание бо вещает яко во мнозе совете спасение. Такожде и Церкви святей и всему христианству многим и общим советом спасение, и преданию отеческому сохранение да будет.

И в он же час сия тебе вручится без всякаго замедления тцательно что ему сотворити, таком его оставити, или разрешити, или смирити чем, о всем сем нашей мерности твоя святыня написав за своею рукою поднеси.

193-го ноемвриа в 8 день подал сю грамоту Святейшаго Патриарха разрядной подъячей Матфей Прокопьев, в 7-м часу⁸⁶.

Источники

Барсуков Н. Житие и завещание Святейшего Патриарха Московского Иоакима. СПб.: Тип. В. С. Балашева, 1879.

Бурцев Е. Из документов архангельской духовной семинарии. М.: Печатня А. И. Снегиревой, 1900.

Кормчая (Номоканонъ). Отпечатана с подлинника Патриарха Иосифа. Репринтное издание. СПб., 1997.

Лествицын В. Переписка Патриарха Иоакима с митрополитом Ионою Сысоевичем // Ярославские губернские ведомости. Ярославль, 1873. № 10. С. 52–53.

⁸⁶ *Бурцев Е.* Из документов Архангельской духовной семинарии. М., 1900. С. 7–10.

- Новиков Н.* Древняя российская вивлиофика. Изд. 2. М., 1789
- Памятники литературы Древней Руси. XVII век. Кн. 2. М.: Художественная литература, 1989.
- Полное собрание русских летописей. Т. 31. М.: Наука, 1968.
- Пролог. Кн. 2. М.: Изд-во Срегенского монастыря, 2003.
- Собрание государственных грамот и договоров, хранящихся в Государственной коллегии иностранных дел. Ч. 4. М., 1828.

Литература

- Богданов А. П.* Летописные известия о смерти Федора и воцарении Петра Алексеевича // Летописи и хроники. Сборник статей за 1980 г. М., 1981. С. 197–206.
- Брикнер А. Г.* Чума в Москве в 1654 году // Исторический вестник. СПб., 1884. № 4. С. 5–23.
- Булатов В. Н.* Архиепископ Афанасий Холмогорский. Муж слова и разума. Изд. 2. Архангельск: Северное информационное агентство, 2014.
- Верюжский В.* Афанасий, архиепископ Холмогорский. Его жизнь и труды в связи с историей Холмогорской епархии за первые 20 лет ее существования и вообще Русской Церкви в конце XVII века. СПб., 1908.
- Дьяченко Г., свящ.* Полный церковно-славянский словарь. М., 1900.
- Макарий (Веретенников), архим.* Принятие монашества. Некоторые исторические аспекты // Альфа и Омега. 2010. № 3 (59). С. 94–102.
- Макарий (Веретенников), архим.* Христианское благочестие: история и традиции. М.: Издательство Московского Подворья Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2019.
- Нарышкин К. Р.* Русский биографический словарь. Т. XI. СПб., 1914.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 1. М.: Наука, 1975.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 2. М.: Наука, 1975.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 5. М.: Наука, 1978.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 9. М.: Наука, 1982.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 10. М.: Наука, 1983.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 12. М.: Наука, 1987.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 15. М.: Наука, 1989.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 17. М.: Наука, 1991.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 18. М.: Наука, 1992.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 19. М.: Наука, 1994.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 20. М.: Наука, 1995.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 23. М.: Наука, 1996.

- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 24. М.: Наука, 2000.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 26. М.: Наука, 2002.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 29. М.: Наука, 2011.
- Словарь русского языка XI–XVII вв. Вып. 30. М.: Наука, 2015.
- Срезневский И. И.* Материалы для Словаря древнерусского языка по письменным памятникам. Т. 3. СПб., 1903.
- Старчевский А. В.* Словарь древнего славянского языка. СПб.: Типография А. С. Суворина, 1899.
- Тихомиров М. Н.* Русское летописание. М.: Наука, 1979.

References

- Barsukov N. *Zhitie i zaveshchaniye Svyatejshego Patriarha Moskovskogo Ioakima* [The Life and Testament of His Holiness Patriarch Joachim of Moscow]. St. Petersburg: Tip. V. S. Balasheva, 1879.
- Bogdanov A. P. *Letopisnye izvestiya o smerti Fedora i vocarenii Petra Alekseevicha* [Chronicle news about the death of Fedor and the accession of Peter Alekseevich] // *Letopisi i hroniki. Sbornik statej za 1980 g.* [Chronicles and Chronicles. Collection of articles for 1980]. Moscow, 1981. P. 197–206.
- Brikner A. G. *Chuma v Moskve v 1654 godu* [The plague in Moscow in 1654] // *Istoricheskij vestnik* [Historical Bulletin]. St. Petersburg, 1884. № 4. P. 5–23.
- Bulatov V. N. *Arhiepisop Afanasij Holmogorskij. Muzh slova i razuma. Archbishop Athanasius of Kholmogorsky* [The husband of the word and Reason]. Ed. 2. Arkhangelsk: Severnoe informacionnoe agentstvo, 2014.
- Burcev E. *Iz dokumentov arhangel'skoj duhovnoj seminarii* [From the documents of the Arkhangelsk Theological Seminary]. Moscow: Pechatnya A. I. Snegirevoj, 1900.
- D'yachenko G., svyashch. *Polnyj cerkovno-slavyanskij slovar'* [The Complete Church Slavonic Dictionary]. Moscow, 1900.
- Kormchaya (Nomokanon). Otpechatana s podlinnika Patriarha Iosifa. Reprintnoe izdanie* [Nomocanon]. Printed from the original of Patriarch Joseph. Reprint edition. St. Petersburg, 1997.
- Lestvicyn V. *Perepiska Patriarha Ioakima s mitropolitom Ionoyu Sysoevichem* [Correspondence of Patriarch Joachim with Metropolitan Jonah Sysoevich] // *Yaroslavskie gubernskie vedomosti* [Yaroslavl provincial Gazette]. Yaroslavl', 1873. № 10. P. 52–53.
- Makarij (Veretennikov), arhim. *Hristianskoe blagochestie: istoriya i tradicii* [Christian piety: History and Traditions]. Moscow: Izdatel'stvo Moskovskogo Podvor'ya Svyato-Troickoj Sergievoi Lavry, 2019.
- Makarij (Veretennikov), arhim. *Prinyatie monashestva. Nekotorye istoricheskie aspekty* [The adoption of monasticism. Some historical aspects] // Alfa i Omega. 2010. № 3 (59). P. 94–102.

- Naryshkin K. R. *Russkij biograficheskiy slovar'* [Russian Biographical Dictionary]. Vol. XI. St. Petersburg, 1914.
- Novikov N. *Drevnyaya rossijskaya vivliofika* [Ancient Russian viviofics]. Ed. 2. Moscow, 1789
- Pamyatniki literatury Drevnej Rusi. XVII vek. Kniga vtoraya* [Monuments of literature of Ancient Russia. XVII century. Book 2]. Moscow: Hudozhestvennaya literatura, 1989.
- Polnoe sobranie russkikh letopisej* [The Complete Collection of Russian Chronicles. Vol. 31]. Moscow: Nauka, 1968.
- Prolog. Kn. 2.* [Prologue. Book 2]. Moscow: Izd-vo Sretenskogo monastyrya, 2003.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 1. Moscow: Nauka, 1975.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 2. Moscow: Nauka, 1975.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 5. Moscow: Nauka, 1978.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 9. Moscow: Nauka, 1982.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 10. Moscow: Nauka, 1983.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 12. Moscow: Nauka, 1987.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 15. Moscow: Nauka, 1989.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 17. Moscow: Nauka, 1991.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 18. Moscow: Nauka, 1992.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 19. Moscow: Nauka, 1994.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 20. Moscow: Nauka, 1995.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 23. Moscow: Nauka, 1996.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 24. Moscow: Nauka, 2000.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 26. Moscow: Nauka, 2002.
- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 29. Moscow: Nauka, 2011.

- Slovar' russkogo yazyka XI–XVII vv.* [Russian Dictionary XI–XVII centuries]. Issue 30. Moscow: Nauka, 2015.
- Sobranie gosudarstvennykh gramot i dogovorov, hranyashchihsya v Gosudarstvennoj kolegii inostrannykh del* [Collection of state charters and treaties kept at the State Board of Foreign Affairs]. Part 4. Moscow, 1828.
- Srezhevskij I. I. *Materialy dlya Slovarya drevnerusskogo yazyka po pis'mennym pamyatnikam* [Materials for the Dictionary of the Old Russian language on written monuments]. Vol. 3. St. Petersburg, 1903.
- Starchevskij A. V. *Slovar' drevnego slavyanskogo yazyka* [Dictionary of the ancient Slavic language]. St. Petersburg: Tipografiya A. S. Suvorina, 1899.
- Tihomirov M. N. *Russkoe letopisanie* [Russian Chronicle]. Moscow: Nauka, 1979.
- Veryuzhskij V. *Afanasij, arhiepiskop Holmogorskij. Ego zhizn' i trudy v svyazi s istoriej Holmogorskoj eparhii za pervye 20 let ee sushchestvovaniya i voobshche Russkoj Cerkvi v konce XVII veka* [Afanasy, Archbishop of Kholmogory. His life and works in connection with the history of the Kholmogory diocese for the first 20 years of its existence and the Russian Church in general at the end of the XVII century]. St. Petersburg., 1908.

Involuntary Monastic Tonsure

Archimandrite Makary (Veretennikov)

Doctor in Ecclesiastical History
141300, Russia, Moscow Region, Sergiev Posad, Sergiev Posad,
Holy Trinity-St. Sergius Lavra, office@lavra.ru

For citation: Archimandrite Makary (Veretennikov). «Involuntary Monastic Tonsure». *Diakrisis*. 2024. № 4 (24). P. 151–174. DOI:10.54700//diakrisis.2024.4.24.006

Abstract

The article touches upon the topic of the practice of involuntary monastic tonsure in the tradition of the Russian State and the Russian Church of the 2nd half of the XVIIth century on the example of K. P. Naryshkin (monk Cyprian) (1623–1691) and three documents from 1684–1685 on this topic are given: the Letter of Patriarch Joachim to the Rostov Metropolitan Jonah, the Letter of the Rostov Metropolitan Jonah to Patriarch Joachim and the Letter of Patriarch Joachim to the Kholmogory Archbishop Athanasius.

Keywords: Tsar Alexei Mikhailovich Romanov, Tsar Feodor Alexeevich Romanov, Patriarch Joachim, Jonah, Metropolitan of Rostov, monastic tonsure, Russian monasticism, history of the Russian Church